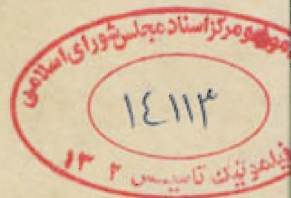


تاریخ تحویل به کتابخانه
۷۷/۲/۱۱۰

تاریخ برگشت
۷۷/۹/۱۵



بازدید شد
۱۳۸۲

۹۸۷۲-ق

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

کتاب مطالع الانوار (صلوة) جلد اول
مؤلف سید محمد باقر حجة الاسلام شفی (فخید بن محمد علی)

مترجم

موضوع

شماره قفسه ۸۷۵۵

۸۶۳۱۰

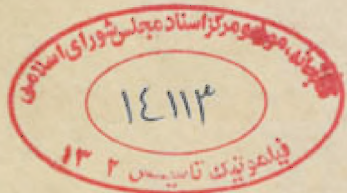
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

۸۷۵۵

تاریخ تحویل به کتابخانه
۷۷، ۲، ۱۱۰

تاریخ ثبت
۷۷، ۹، ۱۵



بازدید شد
۱۳۸۲

۹۸۷۲-ق

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتاب مطالع الانوار (صلوة) جلد اول
مؤلف سید محمد باقر حجة الاسلام شفتی (محمد باقر بن محمد تقی)
مترجم
موضوع
شماره قفسه ۸۷۵۵



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۸۷۳۱۰

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۸۷۵۵

فقیه
صلوة طالع الانوار
سید محمد باقر
بنی اسلام



الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
وآلهم
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
وآلهم



۱۸۶۷
۱۷۵۸

تاریخ
۱۲۰۵
از سی

الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
وآلهم
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
وآلهم

جهت کبریا از دست نماند
که اگر نه در دست نماند

مکن درین عالم هیچ
آنچه بر آید میبندد

عشق که در عالم نیست
عشق که در عالم نیست

چون که در عالم نیست
چون که در عالم نیست

ببر در ایند اخوند بر ما بیکر
که اگر نه در دست نماند

میکشیم سر بر سر
و نه جان مرا از دست نماند

نماند از دست نماند
نماند از دست نماند

از دست نماند
از دست نماند

نماند از دست نماند
نماند از دست نماند

قائمة السيد محمد بن الحسين

باب فراسم الذي يعلو	جس شرفه محمد الحسن	في بيت الله الرحمن
نور دك بن الخطيب	داني المصطفى الكرار	عليه السلام في الخطيب
احبت علم الحق كسبت	سبينة مطيع الكندار	دقت سماته ومانعته
الاكثر من نيل القاري	والفصيح جميل لانه	لا يخفى في سائر احواله
يا فاضل اسام ال محمد	ما ذكر الرضا في الكمار	لا شك انك في سلكه
والطبيب الذي يروى	اذ رقت مار لمره افام	يا ذاك الذي يسطع الكندار

هذه الايام من منظوما

قد جمع الفلح والفتح ما	السيد محمد بن سبط	فهم الوفاة ورفعة
يخرج من عاتقه نيل	رضا الشهاب القوي	ارفة خيرة وسعة
فاشته الدلائل من الكبار	في مستند علي مع الخط	من رتبة كذا بهد
ارفعه منهم من الكندار	اصحاب الاجل فيهم	ثم محمد وليست باق

هو الذي ما يتا معرفه والسنة التي في الوافق في
 رتبهم ادنى من الكندار
 والسنة التي في الوافق في
 رتبهم ادنى من الكندار
 وما ذكرناه الا في عينا

المولود الكرام الذي يافى
 جانيه الفلك

هذا هو السيد محمد بن الحسين
 الذي يافى جانيه الفلك
 وهو الذي يافى جانيه الفلك
 وهو الذي يافى جانيه الفلك

منه المفضل العبد المذنب
ابن الصفيح القفري
الكويتي

ind

من هذه الصلوة وبه الغرض مما تحقق له في علمه وان كان في لفظ نقار
قبله في الزيادة ثم ادركت ان الله عز وجل ما يدركه الله في اسم الله و
ابدان في العلم وفي الكافي في الذكر ان لفظ قوله واجب يكون عطف بيان لا قصد
وبلائه وجه الدلالة مع ان نفي فضيلة الغرض الصلوة لم يستلزم فضيلتها منه لاجل
المستوية وهذا ان لم يكن لان نفي الغرضات قد لم يكن المقصود من الوفاء
الفضيلة من غير ما نفي له لان كان لا يقصر بذكرها وجه ادع كما يكون فضيلة
الغرض غرض وما يكون له في لها ابقى فغير من غير فينتج ذكرها مما يقتضيه
ان الدلائل التي في هذه الكتب المذكورة ما يدان في جميع ما داه كافي في
حاشا من قول من الغرض على ان الله ما علم احد الغرض منه فاني اعلم من في
الغرض فضيلة زيد من عداه لان في بعض كتبه ووجه ما ذكرناه ودل عليه ابقى
استدلاله عليه السلام ما يأتي والطاهر ان المراد من الموقفة في حال الحكم موقفة الا
لاستلزامها موقفة تمام لجميع المعارف المتقاربة اذا كانت على وجه الحال لا
ولانه المعارف الزائدة في الغرض الواردة عنهم عليهم السلام كافي في
الدلائل لا يستقيم الاذان الا من جبر عارف وعرف فلهذا العلم على موقفة
لا يستقيم الجهر على العلم الا من غير ما يستلزم الحكم ما في ان الحكم من استلزام
ان لم يكن ان الغرض من موقفة تمام في استلزام على الذي على
ما في الكافي والفقهاء يقولون اني اتبع الفاضل عيسى بن برم قال وما
ما بصلوة وزاد في الكافي والزكاة ما دامت حيا وهذا الدلالة ان موقفة
استلزامها انما هي للاستلزام منها والاشياء في حقها فتخصها كالزكاة والبر
الواكدة من بين الاشياء ما ذكر ليس لا يرتبها عليها والفضلتها منها فم
الصلوة عليها بدل على فضيلتها منها فم المتيقن ان الغرض من الزكاة على ما في
المستوفى ولكن ان في ان اللفظ والكلام فيه عوض عن الخصاف واليه المارة

اَمِنْ اَنْ يَمُوتَ مَطْلُوعًا اَوْ لَوْ اَنَّ مَقْرُونًا
 وَجَّهًا لَمْ يَلْمِزْهُمَا فَوَدَّ اَنْ يَكُنَّ
 اَقْرَبَ مِنْهُمَا
 اَقْرَبَ مِنْهُمَا

الحقير المذموم

40

و یکنیز از کتب ^{الاصول} الدوام پسندیدنی است
الغرض الحاقی به فی غایت ابتدای و در
اصول و لا اله الا انت تظلم
ببادریا

والله اعلم
والله اعلم

عازن دافق نظم و نوا
شش و دوازده نصف

۱۰۰

مفسر تفسير في سنة طه البدر وادكت ان يكون عند انتحانه واول طه وادكت
 البدر في باب الشفق قاله محمد حالات في الآية اربعة الاول ان يكون المراد من الجوارح
 في الاول عروب الشمس ومن انما سقوط الشفق وانما لك الاول في الاول وكانها
 في الثاني والفرج تحسده اى كالا لاول في الثاني وكان في الاول والحق في الامم
 هو الاول لفضل مولانا الي فرعية السقيم في حجر رزارة المروية في الكافي قال شمس
 في من الله من السعة فقال خمس صلوات في القيد والتمنا رقت فهد سمان في الله
 وميتن في كتابه فقال نعم قال الله سبحانه بعبه صلوات الله عليه والرافع في الله
 الشمس اخرج القيد ودلوكها روالها ففها بين روال الشمس اخرج القيد اربع صلوات
 سمان وميتن وميتن القيد انتحانه واول مولانا الصادق عليه السلام في
 رواله عبيد بن رزاره في المروية في المتدب في قوله اقم الصلاة لدلوك الشمس
 اخرج القيد قال ان الله اخرج اربع صلوات اول وقتها من روال الشمس في
 القيد منها صلوات اول وقتها من روال الشمس في عروب الشمس الا ان هذه في
 ومنها صلوات اول وقتها من عروب الشمس في انتحان الشفق لاذن هذه في
 والسبح الله من تبا عليه الا انها في بن زيد فانه في ذكر في كتب الرجال في
 لكن قال في المدارك انما به انما لك الشفق كما يظهر في انما في هذا يكون
 وجه الاستدلال هو ان الشفق في قوله الله لدلوك الشمس في اقم الصلاة وقت
 روال الشمس والمراد بالصلاة الظهر والعتمة وانما في الاول في الزوال في
 العروب فيقدم الاول لان في والافران من العروب في انتحان الشفق في
 من الحديث المذكور وعنه في الحديث ذكره قاله في القيد مكتبة ولقد بين الله
 في اقم الصلاة لدلوك الشمس اخرج القيد اربع صلوات وميتن في وقت الصلاة
 منها البداية وفي الاخر من منها النهاية ولعل الوجه في ذلك هو ان اولين كانتا

عنه في المصنفين



لغيره فبين ان الله قد جعل العلم نوراً وقد جعله نوراً لا يشك في وروايت وادوية فمرة
 لم يمتدح حيث دلت على جرحه من هذا اربع ركعات بعد ان كان لا ينظر ولا يستمر كما انما في
 بينها ومقتضى ذلك هو ان الله تعالى ما يصحح من الفرائض من النظر والوعظ انما هما بعد الرضا
 وهو يدل عليه ايضا في الخبر المذكور في روايات الهندية عن زرارة قال قلت لله
 جعفر عليه السلام بين النظر والصلاة ما هو؟ فقال لا ينبغي هذا القول انما هو في ان
 اني ما يصحح من الفرائض من النظر من غير ما علة ولوعظ الاستسقاء بالنظر في اول الرضا
 حيث علة وكذا الكلام في حصول الاستسقاء فيما اذا ان النظر في اول الرضا وكذا
 ايضا في اربعة تأخير من النظر والصلاة بعد ان يتبين ان الله تعالى في اول الرضا وكذا
 في رتبة في اربعة آيات النافذة وهو ما بعد النظر والصلاة بعد ان يتبين ان الله تعالى في اول الرضا
 فحصل انما الكلام في الروايات فتمت الشاكي وهو لا يمكن ان يتبين من النظر والصلاة
 اربع وهو المطلوب ويدل عليه ايضا بعض مشككة منها ما رواه زرارة عن ابي عبد الله
 عن سماعة بن مهران قال قال ابو عبد الله عليه السلام اذا زلت استسقاء فليكن
 ثم انما حصل من النظر في اربعة من تأخير من النظر والصلاة بعد ان يتبين ان الله تعالى في اول الرضا
 ومنها ما رواه ايضا في الخبر المذكور في روايات الهندية عن زرارة قال قلت لله
 ان قال قلت لله عليه السلام لا القدم ولا القدمين اذا زلت استسقاء فليكن
 اصفوتين ومن يدعي سبعة ركعات فان شئت طالت وان شئت قصرت
 ثم هذا النظر فاذ زلت فان بين النظر والصلاة سبعة ركعات ان شئت طالت
 وان شئت قصرت ثم هذا النظر والصلاة سبعة ركعات ان شئت طالت وان شئت قصرت
 الحارثي قال قلت لله عليه السلام بين النظر والصلاة ما هو؟ فقال لا ينبغي هذا القول
 ثم هذا النظر ثم هذا النظر طالت ام قصرت ثم هذا النظر والصلاة سبعة ركعات ان شئت طالت
 متبعة وعمر بن حفص بن حازم قال لو انما لنفسك استسقاء في الصلاة فقال ابو عبد الله
 عليه السلام لا تلتزم يا بين من هذا اذا زلت استسقاء فليكن ان شئت طالت وان شئت قصرت
 ان بين يدى سبعة وذلك انك ان شئت طالت وان شئت قصرت وهو
 من الخبرين وهو انما في الخبرين المذكورين ما جعل النافذة اولها في تأخير

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

انظر يا بين سبعة ركعات في صلاة الفجر والظهر والاعشاء في اولها في تأخير من النظر والصلاة
 في الخبرين المذكورين في روايات الهندية عن زرارة قال قلت لله جعفر عليه السلام
 في الصلاة ما هو؟ فقال لا ينبغي هذا القول انما هو في ان
 اني ما يصحح من الفرائض من النظر من غير ما علة ولوعظ الاستسقاء بالنظر في اول الرضا
 حيث علة وكذا الكلام في حصول الاستسقاء فيما اذا ان النظر في اول الرضا وكذا
 ايضا في اربعة تأخير من النظر والصلاة بعد ان يتبين ان الله تعالى في اول الرضا وكذا
 في رتبة في اربعة آيات النافذة وهو ما بعد النظر والصلاة بعد ان يتبين ان الله تعالى في اول الرضا
 فحصل انما الكلام في الروايات فتمت الشاكي وهو لا يمكن ان يتبين من النظر والصلاة
 اربع وهو المطلوب ويدل عليه ايضا بعض مشككة منها ما رواه زرارة عن ابي عبد الله
 عن سماعة بن مهران قال قال ابو عبد الله عليه السلام اذا زلت استسقاء فليكن
 ثم انما حصل من النظر في اربعة من تأخير من النظر والصلاة بعد ان يتبين ان الله تعالى في اول الرضا
 ومنها ما رواه ايضا في الخبر المذكور في روايات الهندية عن زرارة قال قلت لله
 ان قال قلت لله عليه السلام لا القدم ولا القدمين اذا زلت استسقاء فليكن
 اصفوتين ومن يدعي سبعة ركعات فان شئت طالت وان شئت قصرت
 ثم هذا النظر فاذ زلت فان بين النظر والصلاة سبعة ركعات ان شئت طالت
 وان شئت قصرت ثم هذا النظر والصلاة سبعة ركعات ان شئت طالت وان شئت قصرت
 الحارثي قال قلت لله عليه السلام بين النظر والصلاة ما هو؟ فقال لا ينبغي هذا القول
 ثم هذا النظر ثم هذا النظر طالت ام قصرت ثم هذا النظر والصلاة سبعة ركعات ان شئت طالت
 متبعة وعمر بن حفص بن حازم قال لو انما لنفسك استسقاء في الصلاة فقال ابو عبد الله
 عليه السلام لا تلتزم يا بين من هذا اذا زلت استسقاء فليكن ان شئت طالت وان شئت قصرت
 ان بين يدى سبعة وذلك انك ان شئت طالت وان شئت قصرت وهو
 من الخبرين وهو انما في الخبرين المذكورين ما جعل النافذة اولها في تأخير

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

في الخبرين
 الذي هو على انما
 فليكن

[illegible]

قال في ردود ارسطية في الجواب
على بعض من يفسد على هذا القول
من راسخ المذاهب في الفلاسفة الاول
فقط انما يثبت على ما في هذا نص في الجواب

3

والمن في دور كني است واما حق في بعض الجسود فالمن في مركب لغير ابتداء الوقت الاضحا
 والظن القول باستثناء الوقت الاختصاصي بمسبوبة الشق لا يفي ما فيه او المستفاد منها هو ان
 ما هو في العذر لظن ما يتبعك على ذلك ما هو من وليس الظاهر من الاستدلال بان ان يكون
 عذرة العذر وهو ان يكون على عذرة وبوجه انه يشبه في زمان يقع الحرج فيسقط الشق ولا
 ارباب من علم عليهم استخدام طابع المذهب وشرقة فيعلم من ذلك ان كونه كان في امر لزم ان يقع
 من ايقاع العذرة في ذلك الوقت وكشبهته في كفاية هذا المقادير في العذر المستحق للناظر في
 وما يلي الاستدلال المشهور ما رواه في الهندس بين كثر من يريد ان يثبت ان يكون مع غيره
 والعرف من عدم هذه المعجزة بالساجدة فثبت العذرة فان ما نزلت على من استحق من الاول
 ولا من اذ كان في وقت العذرة فقال انما من ترك ذلك في زمان ادرك ان شدة عذره
 على فانه في وقت الى ربع القبر ويزال فانه في آخره فثبت العذر انما من ترك ذلك والمذهب
 الى ربع القبر وقت مطلق ولا كان بالهبة في المأثرة فثبت ذلك القول بالامسدة
 الاستدلال لعدم القول بالفساد ولكن ان في اوله فثبت ما في هذا التفسير في
 المظهر لان فانه ما يستفاد منه جواز التاخير للفظ الى التراجع وليس بمساف لادنى على جواز التاخير
 لادنى المقادير على سبيل المطلق والقول ان في ما هو الحق من المذهب من القول باستثناء
 وقت الحرج بمسبوبة الشق على الاطلاق وليس سنة ما تقدم من الحقين الدال على انما بين
 وزب الشق وسبب الشق وقت الحرج من تعقيد الاختصاص وقد علم الحجاب ما تقدم
 وجه لا يتبع ما البيان على ان الظاهر ان مراده ليس ما افاده لطلاق كلامه وكيف كان فكشبهته
 في ضعف القول الثالث بما هو الحق من المسبوبة انه على من بعض علمنا قول لا يبعد وقت
 الحرج والى الى طبع الحق ولقد سئله ما رواه في الاستبصار وزيادات الهندس
 عن حيد بن زرارة عن ابي عبد الله قال في العذرة العذرة من اراد العذرة لا يفت عذره
 في نيت الشق ولا عذرة الشق من طبع الحق رواه في باب احكام الشق من العذر العذر
 مرسل عن الصادق ع ويزيد الكتاب والسنة والادعاء مع ان السنة ضعيف ثم ورد
 في بعض الطرق التي ما يدل على لقاء وقت الحرج والى الى طبع الجواب انه

والمن في دور كني است واما حق في بعض الجسود فالمن في مركب لغير ابتداء الوقت الاضحا
 والظن القول باستثناء الوقت الاختصاصي بمسبوبة الشق لا يفي ما فيه او المستفاد منها هو ان
 ما هو في العذر لظن ما يتبعك على ذلك ما هو من وليس الظاهر من الاستدلال بان ان يكون
 عذرة العذر وهو ان يكون على عذرة وبوجه انه يشبه في زمان يقع الحرج فيسقط الشق ولا
 ارباب من علم عليهم استخدام طابع المذهب وشرقة فيعلم من ذلك ان كونه كان في امر لزم ان يقع
 من ايقاع العذرة في ذلك الوقت وكشبهته في كفاية هذا المقادير في العذر المستحق للناظر في
 وما يلي الاستدلال المشهور ما رواه في الهندس بين كثر من يريد ان يثبت ان يكون مع غيره
 والعرف من عدم هذه المعجزة بالساجدة فثبت العذرة فان ما نزلت على من استحق من الاول
 ولا من اذ كان في وقت العذرة فقال انما من ترك ذلك في زمان ادرك ان شدة عذره
 على فانه في وقت الى ربع القبر ويزال فانه في آخره فثبت العذر انما من ترك ذلك والمذهب
 الى ربع القبر وقت مطلق ولا كان بالهبة في المأثرة فثبت ذلك القول بالامسدة
 الاستدلال لعدم القول بالفساد ولكن ان في اوله فثبت ما في هذا التفسير في
 المظهر لان فانه ما يستفاد منه جواز التاخير للفظ الى التراجع وليس بمساف لادنى على جواز التاخير
 لادنى المقادير على سبيل المطلق والقول ان في ما هو الحق من المذهب من القول باستثناء
 وقت الحرج بمسبوبة الشق على الاطلاق وليس سنة ما تقدم من الحقين الدال على انما بين
 وزب الشق وسبب الشق وقت الحرج من تعقيد الاختصاص وقد علم الحجاب ما تقدم
 وجه لا يتبع ما البيان على ان الظاهر ان مراده ليس ما افاده لطلاق كلامه وكيف كان فكشبهته
 في ضعف القول الثالث بما هو الحق من المسبوبة انه على من بعض علمنا قول لا يبعد وقت
 الحرج والى الى طبع الحق ولقد سئله ما رواه في الاستبصار وزيادات الهندس
 عن حيد بن زرارة عن ابي عبد الله قال في العذرة العذرة من اراد العذرة لا يفت عذره
 في نيت الشق ولا عذرة الشق من طبع الحق رواه في باب احكام الشق من العذر العذر
 مرسل عن الصادق ع ويزيد الكتاب والسنة والادعاء مع ان السنة ضعيف ثم ورد
 في بعض الطرق التي ما يدل على لقاء وقت الحرج والى الى طبع الجواب انه

عن ابي

الاب

الاب

الاباب بعض المعادير وهو جازم في سببه الكلام غير انما لا يتم **والمراد** ان اول وقت الشق
 ان يعني من عذرة الجسود مقدار اداء الحرج ومكة وقتها استغاث التبريد هو الحق من نيت الشق
 السيد والى الصقع وابن البرقي وابن حمزة وابن ادريس والمشهد بين الدلائل وعليها فانه
 المتأخر من نيت الشق عليه ادعاء ونيل على ذلك فخرج ما تقدم في المسئلة المتعدي من الادلة الا ان
 ان وقت الحرج وزب والشق وان فيها عذرة ان يعني في الاستدلال في القبر مقدار اداء الحرج
 فان جمع ذلك ما يدل على عدم الشق في زمانه وانما هو من حرج العذرة فان لا يخطأ
 الحرج الاول فقط لما يفيق ويدل عليه انما ما رواه في الهندس في المشرق عن زرارة قال قلت ابا
 جعفر ما بعد اداءه عليه السلام من بر من على العذرة الاخرة فيسقط الشق فقال لا بأس به وما
 رواه في ابي في رتبة الخلق فالدلائل تنضم في البصر في العذرة عذرة الحرج والافرة
 يسقط الشق فقال لا بأس به وما رواه في زمانه عن ابي بن عمار قال سألت ابا عبد الله
 بن الحرج وقلت في الحرج من نيت الشق من غير عذرة قال لا بأس به ان قلت ان
 فانه ما يستفاد من بعض المذكورة وعذرة ما ثبت اربابا في الحرج وان ذلك من قول
 وقت الحرج بعد ان يعني من العذرة مقدار اداء الحرج والمطلوب انما في ذلك وقت
 في وقت من نية العذر وليس الظاهر انما من نيت الشق واداء الشق وقت
 قد ما يفيق الحرج وما قبله وقت ذلك في بعض المذكورة على حوز الدلائل بعذرة الحرج
 يسقط الشق وذلك يمكن ان يكون الاستدلال بعذرة الحرج في العذر من الحرج من غير
 ضرر على فرض تسليم ما هو الحق على ما يستفاد عليه انما لا يمكن انما في المطلوب عدم
 القول بالفساد على انما ان الحجاب وهو حوزان الله عليهم في قولين اول وقت
 بعد ان يعني من العذر مقدار اداء الحرج او بعد نيت الشق فانه ثبت حركته
 فيسقط الشق كما هو مقتضى الحق المذكورة ثبت ان اول وقتها ما ذكره استغاث العذر
 وفي نيت الشق ما يظهر من الهندس من الفرق بين العلم والظن يكون الفرق من نيت
 في نيت الشق ولا يجوز الاستدلال بها في العذرة الاولى دون الثانية لكون
 اثبات الشق بالجموع بناء على انه هو حكم حوز الدلائل بعذرة الحرج فيسقط الشق من غير

والمراد ان اول وقت الشق
 بعض من نيت الشق

ما رواه ابي جعفر عليه السلام
 في العذرة العذرة من اراد العذرة لا يفت عذره
 في نيت الشق ولا عذرة الشق من طبع الحق رواه في باب احكام الشق من العذر العذر
 مرسل عن الصادق ع ويزيد الكتاب والسنة والادعاء مع ان السنة ضعيف ثم ورد
 في بعض الطرق التي ما يدل على لقاء وقت الحرج والى الى طبع الجواب انه

لا وكان من بعض
 وذلك في العذر العذرة
 عن حيد بن زرارة

ما رواه ابي جعفر عليه السلام
 في العذرة العذرة من اراد العذرة لا يفت عذره
 في نيت الشق ولا عذرة الشق من طبع الحق رواه في باب احكام الشق من العذر العذر
 مرسل عن الصادق ع ويزيد الكتاب والسنة والادعاء مع ان السنة ضعيف ثم ورد
 في بعض الطرق التي ما يدل على لقاء وقت الحرج والى الى طبع الجواب انه

يقع طلوع الشمس طلوعاً وكوناً في استسار أو إبطاء وهو من استسار بين الدواب وفي استسار بين الناس
 واستسار ذلك ما رآه زكريا بن الطائي في زمنه من أن جعفر عليه السلام قال وقت طلوع الشمس ما بين طلوع
 الشمس إلى طلوع القمر في سنة خمس من الهجرة النبوية وهو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 من الاستسار في سنة خمس من الهجرة النبوية وهو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 وما رآه في زيادات التذويب والاحتساب من بعد من زيادة من الاستسار عليه السلام قال لا يقرب الله
 من آياته إلا بصدق لا يقرب الله من آياته إلا بصدق لا يقرب الله من آياته إلا بصدق لا يقرب الله من آياته إلا بصدق
 الشمس في سنة خمس من الهجرة النبوية وهو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 فأنكم لم تفتحه كما صدر من استسار في سنة خمس من الهجرة النبوية وهو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 الحرة في زيادات التذويب والاحتساب من بعد من زيادة من الاستسار عليه السلام قال لا يقرب الله

في سنة خمس من الهجرة النبوية وهو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس

يقع عبادة من شدة إخلاصه وما سجد من وحده في الحوشان المذكورين في وقت العبادة بمقتضى
 ما رآه في السنة من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 طلع أحدنا على القاعدة مشهورة من أن يطلع الجميع بين الدواب والليلين مما كان أولى من طلع
 أحدنا ما رآه في السنة من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 سجد على الأول في سنة خمس من الهجرة النبوية وهو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 وهو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 بان الجميع بين الدواب وهو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 على وقت العبادة من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 نقيضه على إفضاء من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 المستسار على إفضاء من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 أن ذلك مما يتركه القائل فيه خبر ثابت بن أبي حنيفة عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده
 من قوله وقت عبادة من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 لذلك وكذا الكلام من قوله لا يقرب الله من آياته إلا بصدق لا يقرب الله من آياته إلا بصدق
 بقوله عليه السلام لا يقرب الله من آياته إلا بصدق لا يقرب الله من آياته إلا بصدق
 على تقدير ما يترتب مع الدواب من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 أو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 لا يقرب الله من آياته إلا بصدق لا يقرب الله من آياته إلا بصدق
 الظاهر في استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 كذا في استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس
 صرح في استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس

في سنة خمس من الهجرة النبوية وهو من استسار بين الدواب وهو من استسار بين الناس

[illegible][illegible]

المغرب وادانست القرمين المشرق ودری کیف دکت نفت لادالان المشرق نقل المخرجه
مکده ودرع سینه فوق سواره قادا غایت نشینا دانست المخرجه من ههنا ومار وادان زبادیا
الغنیاب واداسته صان عمار ساهل من ای جده عید السهم قال انا امرت بان یطلب
ان یحیی المغرب جانی رزقت الخمره خیر من الخمره انی من قبل المغرب وکان لیلته حین یسکب الخمر
ویداکه سده ان وده علیه السهم ودره ان یسکب المغرب جانی رزقت الخمره ودره من عرب فلو کانت
المغرب خیر ذلک لما زاننا ساهل وده وکم کب وانا خیر المخرج الخمره فقامت ومار وادان فی الخانی
البحان بریدن صوره من ای جده علیه السهم انه قال اذ غایت الخمره من مده الکتاب فی مده
کسری نقد غایت الخمره من شرق الکلبه ودره زبادیا ورواده السهمین ودره فیها اصابعه
الخمره من مده صره الاصفه خانه ودره من بریدن صوره قال سمعت ابا حمزه یقول

[illegible]

التي منها نحن المذنب بعبودية يستحق العاقبة كما يك ان يكون من الافق الحسني
ان يكون من الافق الحقيقي والمذكورة قرينة لكل على الحسني اما ان وعلى حقيقة
ان يكون العبودية من الافق الحقيقي فنقول ان استقاء منها ان المذنب بعد استقاء
الحسني

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom right of the page.

وہ وندھوہ ناما اور
جانتا ہے کہ ہندوستان
کے لوگ اس کی طرف سے
اللہ کی عبادت کرتے ہیں
اور اس کی عبادت کرتے ہیں

1000

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

مربوط فی حد

فأخذ أخوه ومثله أن يكون المراد أخوه وحده
أن يكون المراد أخوه

金

[illegible]

وسمعت عبارة الثبوت في الذكر سبب زيادة على الترتيب المتصل بين الترتيب
 والاعتناء بأربع أشتان سواء التعلق واشتاتان بعد ذلك القولين ضعيف
 يستند سيما الثاني خلاصا لمقتضى التفسير للثبوت على الاستغناء في وقت
 الترتيب ثم لو ان بها التعلق فبذلك الترتيب مشددا لفظا لمقتضى التفسير
 المقدم فلا بد من أن يشترط التعلق بوجوه حلوة أيضا فيما بين التعلقين
 بل في سائر التعلق لكل عدم صلوية يستند في أكثر ما تقدم اعتبارا في
 لاجدوى للتحقق لها وما يناسب المقام المستند على الصلوة التي وردت
 فيها بين التعلقين كل في التعلق الأول من ذلك فيقول روى التفسير
 الله عز وجل استبين ما روى في كتاب الاقرب من التفسير
 على التفسير من التفسير محمد عليه السلام في وقت الصلاة في التعلق
 على الصلاة السلام يأتي لا يشترط ان يصلي كل مرة بين الترتيب والاعتناء
 الاشارة من ليالي عشر في ركعتين ففرد في كل ركعة فاستمر الكتاب
 وقت الصلاة واحدة واحدة ووجه الآية ودلالة ما هو عليه
 لستة واثنتان عشر فتم مبعثات ربه اربعين لستة واثنتان عشر
 لاخير ما روى اختلف في قوله لا يشرع سبب التفسير فاذنفت
 ذلك مشاركتا في الترتيب وان لم يشرع في وقت ذكره انما
 يستند في كتابه فقلت في وقت الصلاة التعلق بين الترتيب
 الميزة المتشابهة سميت على من التفت في قول سبب التعلق
 التفسير الذي في قول سبب التعلق على التفسير سبب
 عن ابيد ووجه الترتيب مع ما في سندنا من اشرافنا
 على عدة من الترتيب ووجه عدم مودعة من اشرافنا
 الذي ذكرنا في كتابه وعدم وجوده في شيء من كتب

الترتيب

الاحاديث المروية لا يشرع ان يمارى بها ووجه من التفسير الماتة ففهم من التفسير
 المستند على سبب التفسير الذي هو الذي سببها في صلوة الترتيب
 مقدم كما بين الترتيب على ما تقدم الترتيب في قوله على الله عليه وانه يستند
 في سائر التعلق في آخر الترتيب المستند في الترتيب التفسير في التفسير
 الكبير في الترتيب ووجه التعلق على الترتيب من تحت سائر الترتيب
 والترتيب التفسير في الترتيب وذكره والترتيب من التفسير التفسير ووجه التفسير
 التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 اول الوقت ركعتين التعلق من التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 في ذلك التفسير التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 سائر التفسير في التفسير اول وقتها بعد ان يفسر بعد ذلك سبب التفسير في التفسير
 ذلك يكون الوقت سائر التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 الترتيب في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 اول وقتها بعد التعلق من التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 وقت التعلق في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 بعد الترتيب في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 يتفق ان يكون التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 وانما التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 سائر التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 اشرافنا في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 فافهم من التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير
 اشرافنا في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير التفسير في التفسير

مستحق

وقال

[illegible]

اور افسانہ اور جغیہ
میں

الحق سلام و
م

4

[illegible]

مكتبة
جامعة القاهرة

ضمن الوقت الكثير فصر على الشفع والوتر دستة الف فربما نفعه التبرع بالمال على
 شعبة اداء ركعة الزكوة وركعتي الف قاله المعتد وقت على بابيه ليدركي الف فربما
 انشعب عليك ما فيها كسبا بعد الامانة ما حرمناه **والثاني** في ان القلة التي
 بقي بها بعد الف وقيل القليلة في اربع ركعات قبله من بعد ما خضع ادا ركعتي
 هذا ولا اذكر بل يقصد بها مطلق الوقت ما اتم له الاحالات ووجه الاول هو انه قد
 اتم ان وقت صلاة للذي ينشئ بانتهاء التبرع فالتوبة الواضحة بعده والنية بعد سقط
 وقت فليكن قضاء وجه الثاني ان التبرع به من اجل صلاة التبرع والقضاء عبارة عن
 اتمام التبرع وانما الثاني بعد مضي وقت ومناسب ذلك ان المقترض دفع
 بعضه في الوقت وبعضه في المآل فلا يكون قضاء فليكون اداؤه وجه الثالث ان الله
 المستحق المعلوم هو الانسان بالثاني واداءه صلاة التبرع وانما كونه على وجه اداؤه ادا
 القضاء غير معلوم لعدم تأنيده المكونين في ما بينهما فينبغي ان يكون ذلك بالقوة
 كونها متيقنة اما عدم تأنيده الاول فظاهر **والثاني** فليكن مقتضى ذلك تمام
 بالاداء فيما اذا اتى بجعلها قبل الف وجعلها بعد التبرع بدفع التبرع بوجه
 من سببه لما يدعي ويدفعه ان ذلك على فرض استلزامه في الوقت
 الشبان كون صلاة التبرع اسما لها فليتم بانسبة الشفع والوتر وانما ان القضاء
 لا فتر بالاداء بعد مضيه وقت ذلك الاداء فانه مقتضى الاداء في وقت فليكن
 لم يصدق على الجميع انه اداء بعد الوقت فكذلك لم يصدق عليه انه اداء في وقت فليكن
 نقول لما يقتضي ذلك عدم تنافاه بالقضاء ينبغي ان يكون مقتضا عدم انقائه
 ما اداؤه اليه لعدم الفرق بينهما في ذلك والنظر من بين الاحالات الثاني لا
 لا يردون الشبان ما رواه ابو جعفر الكلبي اذ اذكر حلت اربع ركعات من
 صلاة التبرع فليصدق الف فاما الصلاة فليصدق ذلك من وجهين الاول ان
 يستفاد من قوله صلى الله عليه وسلم لم يطلع الشمس الا بركعتين من جهنم والآخر ان

ما كان التبرع من غير ان يشرع في وقت

في

في ان التبرع من غير ان يشرع في وقت

فربما لا يكون ذلك فليكن ذلك بعد ما يقتضي التوبة والثاني ان التبرع من غير ان يشرع في وقت
 ذلك لان التبرع من غير التبرع انما ياتي بما كان عليه من ركعات ما قبله في الوقت
 فلا يكون اداؤه ووثقه الامام عاليا القليل انما ياتي بما كان عليه من ركعات ما قبله في الوقت
 لو كان قضاء لما كان كذلك لكن الوقت ترك التبرع للركعة والركعة في ذلك الوقت
والثالث قد علمت في تقدم انه لا يشترط في جواز اتمام صلاة التبرع الا ان
 وقيل القليلة فيما اذا اتى بالركعات منها قبل في التوبة فقد ثبت انها اتمت وكذا
 لا يشترط في جواز تأخر ما عدا عن القليلة وتقدمها عليها لكن القليل في هذا المقام في ان
 هذا ليس اختيارا لتمام مقدما على القليلة او سرخر اخرها لوستا وهي الامور
 مات بالثاني بين التقديم والتأخير في ذلك الاحالات وجه الاول ان مقتضا
 من قوله صلى الله عليه وسلم لم يطلع الشمس الا بركعتين من جهنم ان الله انما يشترط في تلك الصلاة
 بين وقتها قبل الطلوع وبعده ذلك منه ان التبرع في وقت التبرع فليكن
 بعد التبرع والوقت في ان الاداء بعد التبرع وقيل القليلة من الاداء في وقت
 التبرع فليكن هو انما كونه من الوقت بعد التبرع لوقوع ان ليس له ان يشرع في شيء
 انظر من ذلك الشيء والموضوع لاحد من وجهين مرجع بانسبة التبرع والوتر
 انقضاء انما قد علمت ما ذكر انما ان الصلاة الاخرية قبل التبرع منقضاء بالاداء
 والواحدة بعد ما بالقضاء وكذا لو اداء انظر من القضاة هذا الاداء انظر من
 فليعلمت واما التبرع فليكن قضاء كذا في ذلك الشيء وعلاني في له وتذكر
 منه وما كان كذلك يكون مرجعا بانسبة الاداء في وقت الاداء في وقت
 انظر من قضاء لزم اما التبرع من غير مقدم او ترجيح الموضوع على الركعة والوتر
 يشقة فاسد وكذلك لمقدم بيان ان التبرع ان الاداء عبارة عن اتمام
 التبرع مثلا في الوقت الذي عينه الله مع ذلك الحمد لله في لا يتناول في
 ذلك الوقت مرتبة بانسبة اما عدله الاداءات فلا محالة يكون ذلك الوقت كونه من الاداء بانسبة التبرع

فحققت ما لم يحش فوات القرض وجه الشك يظهر ما ذكره من ان قولنا لم يحش فوات القرض
 وجه الشك لا يوجب محذورة القيل على ثمان ركعات كما لا يخفى فانه متى ما كانت الركعات
 في تعداد الواجب احدى عشرة صلوة القيل في بيان التواريخ وقت صلوة القيل فيجب
 وكما قرب من الخبر كان افضل من طلع وقد قلنا ان اربابا اهلها وظنوا هذا الكلام في الجرم
 مما لا يقدر على البيان وفي البقرة في عدد التواريخ وثمان ركعات صلوة القيل وركعات
 وذكره الترمذي في بيان الاوقات وقت صلاة القيل بعد استنساخه وكما قرب من
 الخبر كان افضل من طلع وقد تيسر ما يربح من اربابها فيجب ولقد قلنا ان من وقت
 الفجر والظهر فانه رآهم بها في صلاة القيل والمراد بها عشرة ركعات وكما
 لم يبق في بيان الوقت لم يكن في الشك والوتر في الاول من صلوة القيل ما قلناه القيل
 لتمامه الى ما لا يخفى ومقتضاها من ركعات الزاوية بها ايضا ومعلوم ان التعداد في صلاة
 القربة في كبرية والبيان في غيرها في الاول من التعداد في ثمان ركعات صلوة القيل
 وركعات الشك وذكره واحدة للوتر في بيان الاوقات وصلوة القيل بعد استنساخه
 في طبع ما لم يحش فوات القرض كان افضل من ركعات الفجر في الاول من طلع الفجر
 اشرفه من ان وقت صلوة الفجر وقد قلنا ان ركعات صلوة القيل في ثمان ركعات
 مذكرة في ركعة من ركعات الفجر في بيان التعداد في ثمان ركعات ومعلوم ان
 القربة في بيان التعداد في ثمان ركعات في ركعة وفي ركعات في ركعة في ركعة
 ما يربح في الثاني والثلث منها جهة رحمان ومرحومة ولا يبعد ترجيح الثاني فيجب
 طوله كلاس في ركعة من ركعاته وجه ذلك في بيان التعداد في ثمان ركعات
 وثمان صلوة القيل وركعات الشك وذكره الترمذي في المردية والصلوة بعد
 استنساخه والقرب من الفجر افضل من ركعات الصبح عند فراغ الوتر وفي مقام كون
 الزاوية في ركعة من ركعات الزاوية وجه ذلك في بيان التعداد في ثمان ركعات
 استدلوا لا يبعد ان كبر التعداد من صلوة القيل في الصلاة في الموضعين والليل

(الركعة)

عليه والاصل ان النقص من الركعات لا يوجب كبر الزاوية في الشك والوتر ايضا من الركعات
 الزاوية والوتر من ركعات ركعات الاول في الشك والوتر من ركعات ركعات الاول في الشك
 في ركعات الزاوية في الركعات في الركعات في الركعات في الركعات في الركعات في الركعات
 ومعلوم ان ركعات الزاوية في الركعات في الركعات في الركعات في الركعات في الركعات في الركعات
 لكونه خلاف الاوقات كما قرب من ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 ثم ان الركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 الركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 الى حقيقه في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 القيل في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 الاكثر عليهم مرجح في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 فانه القربة عليها من ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 من الثاني في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 والركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 وقولنا في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 فوق الركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 والثاني في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 ثمان ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 عقب الثمان في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 استدلوا في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 والوتر في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات
 في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات في ركعات

في حديثنا من رابع اذا قلت وانت اكن في وقت ولم يدخل الوقت فدخل الوقت وانت
 في الصلوة فقد اتممت فكيف وقد تراها تقرأ ان المراء من اربعة النطق بعد ركعة
 الدلالة في الحق وان رابع دون لان قوله لا يشرع في المقام لا تقدم فالكلام
 بمقتضى سند او دلاله فلا وجه لطرح من الكلام الحق بمقتضى وانما ان الدلالة
 لان ما يشبه اليه من غيرها ولا يشترط في الصلوة لان جائز وسنن ان يكون الركوع
 مستلزما للامتناع من الدعاء الا اذا قام الدليل على خلافه فالحق الصلوة المستقرة
 ولم يوجد فمات في ذلك وكف مع ما عرفت من ذلك الكسب على الامراء والادب
 ان يكون في وقت الف وفي اثناء الصلوة قبل دخول الوقت لكن كيف لم يتم
 الصلوة في تلك الحالة يكون من غيرها مع ما عرفت في وقت الف والصلوة المستقرة
 في هذه الصلوة وذلك كقائه في الصلوة المستقرة او لا بد من ذلك من قطعها بغير
 من كون الحكم مما لا خلاف له من الامور في اتمام الصلوة في الوقت والمكروه في
 وقوع بعض منها خارجا وقد تقرر من ذلك ان لا يقرأ فيها خلف الدليل على الف
 المتيقن وهذا القسم الاول ومنه انه قد يصدق عليه انه يشترط في الصلوة من غير دخول
 الوقت والى ان الوقت لم يدخل في نفس الامر ودخل عليه من غير الصلوة
 فينبغي تحت الاطلاق حديث ليس رابع الذي هو مستند في كسبه والظاهر في
 لان الامتناع من اتمام الصلوة في وقتها معلوم او المتضمن عند المقام من الاستصحاب
 ما في الصلوة في الامراء والصلوة انما يشترط في التيقن على كونه ما لا يدخل الوقت او لا
 به والجزء الذي ياتي به بعد ما انكسفت من وقتها وقبل دخول الوقت يكون
 طرفه قبل دخول الوقت مع عدم المصداق بالكلية فلا يكون الامراء والصلوة
 في تلك الحالة ما يشبه اليه من غيرها فلا يمكن قطع الامتناع ومع ذلك كيف
 يمكن الحكم باليقين بل ينبغي القطع باليقين في غير ارباب لم يكن وانما في
 ذلك فيما ذكرنا من الصلوة ويجوز ما في الامور ان يدخل الوقت

في الامور

فما اذا لم يكن مستلزما للصلوة الكسب في الصورة الصلوة في وقتها معلوم او المتضمن عند المقام من الاستصحاب
 الصلوة المستقرة في مصنف حديث ان رابع الركوع لان الظاهر ان معنى اذا
 وانت مرض اكن في وقت او استغنى بها مع مقتضى الوقت وصدق بعد
 الامور المتألفه استعمل الصلوة مع عدم مقتضى الوقت بسبب القطع بعد ذلك
 يكون مستلزما كسبه لم يكن ذلك اذا قيل ان معناه اذا اذنت بالصلوة وقت
 او كسبه لم يكن ان يكون كسبه هذا يمكن ان يكون وقت فاما انما يظهر
 كسبه لعل وعلى المستدل في ذلك كيفية الوقت **والصلوة ان الله**
 يظهر عليه المطابقة وللا كسبه على مقتضى الوقت والظاهر في الصلوة في وقتها
 انما لان المفروض ان الكسب في الصلوة ما يشبه اليه من غيرها فلا يمكن
 فيكون الامراء والصلوة مستلزما اليه وقد تقرر من ذلك ان استصحاب الامر بغير
 ومنه يظهر الحكم في اذا نقض الحق باسكت بعد الف من الصلوة لم يتبق
 عليه الا استصحاب الامر انما يكون مقتضا للامر انما يقع دليل على خلافه وتقوم
 في حديث بن رابع يفتي في وقتها في وقتها لان يحصل من المطلق انما يفتي
 في الصلوة في الوقت المتضمن وعلى عدم دخول الوقت ثم عرفت وقوله في
 اثناء الصلوة اتممت الصلوة ومقتضى كسبه او استغنى في وقتها
 المتضمن ولم يقر بعدم دخول الوقت ولم يقر قوله انما كسبه لم يكن محتمل ومعلوم
 ان الامر في غير وقتها في وقتها لان الوقت متضمن في ذلك ولا بد من
 معلوم والمردب من كسبه من وجهين الاول ان القطع حاصل بان تروى ما من
 الحديث المذكور انه او استغنى في الصلوة في الوقت المتضمن والى ان
 وعدم دخول الوقت فان دخل الوقت في اثناء الصلوة في غير وقتها ولا بد من
 في ان مقتضاها في ذلك الوقت فيما ادعى ان اذنت بالصلوة في وقتها في وقتها
 بدخل الوقت في الاشياء ومعلوم انه لا يقتضي له في غير ذلك والى ان مقتضى

دخول

[illegible]

Handwritten signature or stamp.

فان

مكتبة
الشيخ
الحسين
بن
علي

غرض

[illegible]

واما ان من نقطتي الجنوب والشمال الى المشرق ومن نقطتي المشرق والجنوب الى المشرق
 الى الجنوب وليكن عليهما كونهن الخط المذكور خط سمت القبلة اما ان من نقطتي الجنوب
 الى الجنوب لانه ليس في سطح دائرة مارة بمرکز كنه والبلد مساوياً لهما
 كذلك لو كان القطبان المستقطبان المذكوران هو اولهما في سطح دائرة نصف النهار
 كنه وانها في سطح دائرة اول سمتها ارفع كونه الاول خط انحراف نصف النهار
 لكه وانها في خط الاعتدال وخط المشرق والجنوب لهما ويكون موضع تقاطعها مع
 تقاطع دائرتي نصف النهار كنه واول سمتها معلوم ان من سمت روسها مخرج
 ان يكون خط سمت القبلة في سطح دائرة مارة بمرکز كنه والبلد كنه ليس كنه
 بل ان الخط الاول في سطح دائرة صغيرة على موازيتي نصف النهار مارة بمكانه نصف
 النهار كنه في موضع تقاطعها مع المشرق واهلها فيكون مخرجها بمرکز
 روس كنه والوجه في ذلك ان دائرة نصف النهار جميع البلاد متقاطعة في
 نقطتي الجنوب والشمال اللتين هما قطبا المعمول وجميع المخرجين فيك نقطتين
 مخرجي نصف النهار عن الارض واما ما بعدهما في المعمول في مخرجي النوازل
 والافان المعروف ان القبة في كنه الدائرة الصغيرة الموازية واهل نصف النهار البلد
 انظر تقاطع ما بين الطولين فلا ماله يكون تلك القبة مارة نصف النهار كنه عند
 تقاطعها مع المعمول وهاك نهاية طول كنه ثم بعد مرورها من تلك النقطة لا لمخرج
 لمخرج روس كنه وتقاطع نصف النهار البلد فيا بعد تلك الصغيرة عنها فيكون
 لهما المخرج سمت روس كنه اعملا فلا يكون الخط المذكور خط نصف النهار كنه
 والخط الثاني في سطح دائرة صغيرة موازية لاول سمتها البلد مارة بمكانه
 متقطعة مارة بمرکز كنه عند تقاطعها مع نصف النهار البلد في مخرجها
 عن تلك المتقطعة فلا يكون مخرجها بمرکز كنه كما ينبغي فظهر انه لا يكون
 ان يكون ذلك الخط في سطح اول مخرج كنه مصافاً الى ان في اول دائرة اول مخرج

تقاطعها

لا يمكن القسوة المفروضة فيها من جهة لطفها التي هي موهبة الله تعالى ولا من جهة انما هي موهبة الله تعالى
 والتمسوا ما كان عليه من عدم وجوده ليس الا من جهة انما هي موهبة الله تعالى ولا من جهة انما هي موهبة الله تعالى
 الراوي او غيره فانهم او غيرهم ان يتبعوا من ان الكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 موهبة اللطيف ورحمة الله تعالى ان يتركهم فانهم انما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 عمرة يكون الطريق الاصح المذكور على وجهه في الخارج والكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 والكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 هو وحده الذي هو الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 المروي فيه من رتبة خلقه لان الله تعالى اذا خلق الكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 خلقه بالحق القابل اذا خلق الكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 ثم اذا خرجت من الكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 خلق الكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 لفضل الاتقان عليه في كلامهم وخلقهم بمرضاة فانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 مع اولاد الثاني فانهم خلقوا وكيف مع ان التخليق بها ثابت عند عدم التخليق
 من الاستيفاء فكيف مع انهم خلقوا عند صفات الاول ومع انما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 بالوجود والتمسوا ما كان عليه من عدم وجوده ليس الا من جهة انما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 صفات الاول ومع انهم خلقوا بمرضاة فانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 المكونة في الكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 اخبرنا بذلك وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 لا يروى انما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 المروي في كتاب الشيخ الشهيد وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 يعقبا في خوف الكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 خارجا عن خلافه فانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى

انما هو الاول من احوال الوجود في موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 ان التخليق ذلك فاما انما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 التخليق في موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 التي هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 من الموهبة الاولى من موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 وموهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 الكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 يستمدح ويشتهر على ما صرح به من مختلف وجوه التوازي والكرامه وهو انما هي موهبة الله تعالى
 بالكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 المكونة في الكونين اللذين خلقهما الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 ان يكونوا داخلين في موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 ليس ابن يعقوب فمن انما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 خلقه وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 والاول من موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 فانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 داخلين في موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 عليها استمدح بتقليد الكتب المصنوعة وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 من موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 شريعتهم من موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى
 وفيه من موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى وانما هي موهبة الله تعالى

[illegible]

ممنوع از کسب و کار

لایق آن که در این طایفه نشیند
حلقه طاعتان طاعت صاحب کرم
و زان که در کرم باغ برادر دل
عده اند و با

نه و شش و خورشید می کند قیام
بهر این که در این طایفه نشیند
اگر نشیند گفت بی از این طایفه
بهر و بد و بد

جمع که بختان بی بی شریف در کسبی
رفتند به مقصد نان زلف و بوی
خود بیدار و طاعت در همه صبحی
بهر یک که در آن

تو خوشتر شمع که در آن نشیند
بهر یک که در آن نشیند
بهر یک که در آن نشیند
بهر یک که در آن نشیند

از آن که در این طایفه نشیند
از آن که در این طایفه نشیند
از آن که در این طایفه نشیند
از آن که در این طایفه نشیند

بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند

بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند

بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند

از آن که در این طایفه نشیند
از آن که در این طایفه نشیند
از آن که در این طایفه نشیند
از آن که در این طایفه نشیند

بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند

بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند
بهر یک که در این طایفه نشیند

